

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبَهُمْ
سَيِّئَةٌ يُمَاقِدَتِ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴿٣٦﴾﴾

جميل أن يفرح الناس ، وأن يستبشروا برحمة الله ، لكن ما لهم إذا أصابتهم سيئة بما قدمت أيديهم يقنطون ؟ فمُجرى الرحمة هو مُجرى السيئة ، لكنهم فرحوا في الأولى لأنها نافعة في نظرهم ، وقنطوا في الأخرى ؛ لأنها غير نافعة في نظرهم ، وكان عليهم أن يعلموا أن هذه وتلك من الله ، وأن له سبحانه حكمة في الرحمة وحكمة في المصيبة أيضاً .

إذن : أنتم نظرتُم إلى شيء وغفلتم عن شيء ، نظرتُم إلى ما وُجد من الرحمة وما وُجد من المصيبة ، ولم تنظروا إلى مَنْ أوجد الرحمة ، وَمَنْ أوجد المصيبة ، ولو ربطتم وجود الرحمة أو المصيبة بمن فعلها لعلمتم أنه حكيم في هذه وفي تلك ، فأفقه الناس أن يفصلوا بين الأقدار ومقدرها ، إذن : ينبغي ألا تنظروا إلى ذات الواقع ، إنما إلى مَنْ أوقع هذا الواقع .

فلو دخل عليك ولدك يبكي : لأن شخصاً ضربه ، فأول شيء تبادر به : مَنْ فعل بك هذا ؟ فلن قال لك : فلان تقول : نعم إنه يكرهنا ويريد إيذاءنا .. الخ فلن قال لك : عمى ضربني فلانك تقول : لا بُدَّ أنك فعلت شيئاً أغضبه ، أو أخطأت في شيء فعاقبك عليه .

إذن : لم تنظر إلى الواقع في ذاته ، إنما ربطت بينه وبين مَنْ أوقعه ، فلن كان من العدو فلا بُدَّ أنه يريد شراً ، وإن كان من الحبيب فلا بُدَّ أنه يريد بك خيراً .

ومكذا ينبغي أن نربط بين الوجود ومن أوجده ، فإن كان الذي أوجد الواقع رباً فيجب أن تتأمل الحكمة ، ولن نتحدث عن الرحمة ، لأن النفع ظاهر فيها للجميع ، لكن تعال نسأل عن المصيبة التي تحزن الناس ، فيقنطروا ويياسوا بسببها .

ونقول : لو نظرت إلى من أنزلها بك لارتاح بك ، واطمأنت نفسك ، فالمصيبة تعنى الشيء الذي يصيبك ، خيراً كان أم شراً ، ألا ترى قوله تعالى : ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ .. ﴾ (٧٩) [النساء]

فالمصيبة لا تُدْمُ في ذاتها ، إنما بالنتيجة منها ، وكلمة أصاب في الحسنة وفي السيئة تدل على أن سهمها أطلق عليك ، وعمرها مقدار وصولها إليك ، فهي لا بد صائبتك ، لن تتخلف عنك أبداً ، ولن تُخطئك ؛ لأن الذي أطلقها إله ورب حكيم ، فإن كانت حسنة فسوف تأتيك فلا تتعب نفسك ، ولا تُزاحم الناس عليها ، وإن كانت مصيبة فإياك أن تقول : احناط لها لأدفعها عن نفسي ؛ لأنه لا مهرب لك منها .

ثم لماذا تقنط وتياس إن أصابك مصيبة ؟ لماذا لا تنتظر وتتأمل ، لعل لها حكمة ، ولعل من ورائها خيراً لا تعلمه الآن ، وربما كانت ضائقة سوف يكون لها فرج قريب .

ألم تقرأ : ﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ .. ﴾ (١٦) [البقرة]

أتذكرون حادث عمارة الموت وقد طردوا منها البواب وأسرته ، وجعلوا منها قضية في المحكمة ، وبعد أن انهارت العمارة ، وثبتت للبواب وأسرته أن ما ظنوه شراً ومصيبة كان هو عين الخير .

إنن : لا تقنط من ضر أصابك ، واعلم أن الذي أجراه عليك ربك ، وأن له حكمة فانتظر حتى تتكشف لك ، ولا يقنط إلا من ليس له رب يلجأ إليه .

ثم تعال تناقشك في المصيبة التي قنط من أجلها ألك دخل فيها ؟ أم ليس لك دخل ؟ إن كان لك دخل فيها كالتميذ الذي أهمل دروسه فوسب في الامتحان ، فعليك أن تستقبل هذه المصيبة بالرضا ، فالرسوب يعدل لك خطأك ، ويلهتك إلى ما كان منك من إهمال حتى تتدارك الأمر وتجتهد .

فإن كانت المصيبة لا دخل لك فيها ، كالذي ذاكر واجتهد ، ومع ذلك لم يوفق لمرض ألم به ليلة الامتحان ، أو لعارض عرض له ، نقول : إياك أن تفصل المصيبة عن مجريها وقاطعها ، بل تأمل ما يعقبها من الخير ، ولا تفصل المصيبة عن مجريها عليك ولا تقنط .

وابحث عن حكمة ربك من إنزال هذه المصيبة بك ، كالأم التي تقول لابنها : يا بني أنت دائماً متفوق والناس تحسدك على تفوقك ، فلعل رسوبك يصرف عنك حسدهم ، ويُنْجيك من أعينهم ، فيكفوا عنك .

وحينما يأتي أبوه يقول له : يا بني هوّن عليك ، فلعك إن نجحت هذا العام لم تحصل على المجموع الذي تريده ، وهذه فرصة لتتقوى وتحصل على مجموع أعلى . إنن : لن تُعْدم من وراء المصيبة نفعاً ، لأن ربك قيوم ، لا يريد لك إلا الخير .

لذلك حين تستقريء الأحداث تجد أناساً فُضِحُوا وأُخْدُوا بما لم يفعلوا ، ونهبوا ضحية شاهد زور ، أو قاض حكم عن هوى .. إلخ لكن لأن ربك قيوم لا يغفل يُعْوضُ هذا المظلوم ويقول له : لقد أصبح

لك نقطة عندي في حسابك ، فانت اتهمت ظالماً ، فلك عندي إذا ارتكبت جريمة أن أنجيك منها فلا تعاقب بها ، وانت يا من عميت على العدالة ، وشهدت زوراً ، أو : أخذت ما ليس لك ، أو أقلت من العقاب فسوف أوقعك في جريمة لم تفعلها .

إذن : القنوط عند المصيبة لا محل له ، ولو ربطت المصيبة بمجرىها لعلمت أنه حكيم ، ولا بُدَّ أن تكون له حكمة قد تخيب عنك الآن ، لكن إذا أدت المسألة في نفسك ، فسوف تصل إلى هذه الحكمة .

وحين ننظر إلى أسلوب الآية نجد فيه مفارقات عديدة ، ففي الكلام عن الرحمة قال ﴿ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا .. ﴾ (٣٦) [الروم] فاستخدم أداة الشرط (إذا) .

أما في المصيبة فقال ﴿ وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴾ (٣٦) [الروم] فاستخدم أداة الشرط (إن) . فلماذا عدل عن رتبة الأسلوب من إذا إلى إن ؟

قالوا : حين تقارن بين النعم وبين المصائب التي تنزل بالإنسان في دنياه تجد أن النعم كثيرة والمصائب قليلة ، فنعم الله متوالية عليك في كل وقت لا تُعد ولا تحصى ، أما المصائب فربما تُعد على الأصابع .

لذلك استخدم مع النعم (إذا) الدالة على التحقيق ، ومع المصيبة استخدم (إن) الدالة على الشك ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ (١) [النصر] فاستعمل إذا لأنها تدل على التحقيق وترجع حدوث النصر ، وقال سبحانه : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ .. ﴾ (١) [التوبة]

كما نلاحظ في أسلوب الآية أنها لم تذكر السبب في إذاقة الرحمة . إنما ذكرت سبب المصيبة ﴿ بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيهِمْ ۖ ﴾ (٣٦) [الروم] ليدل على عدله تعالى في إزال المصيبة ، وتفضله في إذاقة الرحمة : لأن الرحمة من الله والتعم فضل من الله .

لكن في المصيبة قال ﴿ بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيهِمْ ۖ ﴾ (٣٦) [الروم] فذكر العلة حتى لا يظن أحد أن الله تعالى يجرى المصيبة على عبده ظلماً ، بل بما قدَّمَتْ يده ، فالمسألة محكمة بالعدل الإلهي .

وبين الفضل والعدل بون شاسع ، فلو جاءك خصمان لتحكم بينهما تقول : أحكم بينكما بالعدل ، أم بأفضل من العدل ؟ يقول : وهل هناك أفضل من العدل ؟ إذن : تريد العدل ، لكن تنبّه لأن العدل يعطيك حَقَّكَ ، والفضل يُتركك^(١) حَقَّكَ .

فكان الحق سبحانه يقول لنا : إياكم أن تظنوا أنكم ناجون بأعمالكم . لا إنما بالتفضل عليكم : ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ (٥٨) [يونس]

يعنى : مهما جمعتم من الطاعات قلن تكفيكم ، ولا نجاة لكم إلا برحمة من الله وفضل .

فالحق - تبارك وتعالى - يريد منا أن نعرف أن رحمة الله وسعت كل شيء ، وأنه مع ما أنعم به عليكم من نعم لا تُعدُّ

(١) وترد حقه وماله : تقصه إياه . وفي التنزيل العزيز : ﴿ وَآتَىٰ جُزْءَ أَعْمَالِكُمْ ﴾ (٢٤) [محمد] . أي : أن ينقصكم من ثوابكم شيئاً . [لسان العرب - مادة : وتر] . والمعنى المقصود أن الحكم بالعدل يعطى كلا المتخاصمين حقه ، أما الفضل فمن يحكم قد ينظر إلى فضيلة أحدهما وعلو همته وشرقه فينقص من حقه ، لأنه يعلم رجاحة عقله وقناعت رغبته . والله اعلم .

وَلَا تُحْصَى لَا يُعَاقِبُكُمْ إِلَّا بِشَيْءٍ أَفْتَرْتُمُوهُ يُسْتَحَقُّ الْعِقَابُ : ذَلِكَ لِأَنَّهُ رَبٌّ رَحِيمٌ حَكِيمٌ .

وما دام الأمر كذلك فانظر إلى آثار رحمة ربك في الكون ، وتأمل هذه النعم . وقف عند دقة الأسلوب في قوله سبحانه : ﴿ وَإِنْ نَعْدُوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا نَحْصُوهَا .. ﴾ (٣٤) [إبراهيم]

فالعَدُّ يقتضي الكثرة و ﴿ نِعْمَتٌ .. ﴾ (٣٤) [إبراهيم] مفرد ، فكيف نعدُّ يا رب ؟ قالوا : نعم هي نعمة واحدة ، لكن في طياتها نعم غلو فتشتها لوجدت عناصر الخيرية فيها لا تعد ولا تحصى .

لذلك لما تعرضت الآيات لعدِّ نعم الله استخدمت (إن) الدالة على الشك : لأنها لا تقع تحت الحصر ولا العدِّ ، لكن على فرض إن حاولت عدّها فلن تحصيها ، والآن ومع تقدّم العلوم وتخصّص كليات يكاملها لدراسة علم الإحصاء ، وخرجوا علينا بإحصاءات لأمر ولاشياء كثيرة في حياتنا ، لكن لم يتعرض أحد لأن يحصى نعمة الله ، لماذا ؟

لأن الإقبال على الإحصاء لا يكون إلا مع مظنة أن تعدّ وتستوعب ما تحصيه ، فإن كان خارج نطاق استيعابك فلن تتعرض لإحصائه كما لم يتعرض أحد مثلاً لعدِّ الرمال في الصحراء ؛ لذلك يشككم الله في أن تعدوها ﴿ وَإِنْ تَعْدُوا .. ﴾ (٣٤) [إبراهيم] فهو أمر مستبعد ، ولن يكون .

﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ
وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ (٣٧)

بسيط : يوسع ، ويقدر : يعنى يضيق .

يعنى : ألم يروا هذه المسألة ، فواحد يوسع الله عليه الرزق ، وآخر يضيق عليه ، وربما صاحب السعة لم يتعب فيها ، إنما جاءته من ميراث أو خلافة ، وصاحب الضيق يكذب ويتعب ، ومع ذلك فعيشته كفاف ، لذلك استقبل الفلاسفة هذه المسألة بما فى ضمائرهم من إيمان أو إلحاد ، فهذا ابن الراوندى^(١) العلحد يقول :

كَمْ عَالِمٍ عَالِمٍ أَعْيَتْ مَذَاهِبُهُ وَجَاهِلٍ جَاهِلٍ تَلَقَّاهُ مَرْزُوقًا
هَذَا الَّذِي تَرَكَ الْأَوْهَامَ حَائِثَةً وَصَيَّرَ الْعَالَمَ التَّحْرِيرَ زَنْدِيقًا
فَرَدُّ عَلَيْهِ آخِرُ مِمَّنْ امْتَلَأَتْ قُلُوبُهُم بِالْإِيمَانِ :

كَمْ عَالِمٍ عَالِمٍ قَدْ بَاتَ فِي عُسْرِ وَجَاهِلٍ جَاهِلٍ قَدْ بَاتَ فِي يُسْرِ
تَحِيرِ النَّاسِ فِي هَذَا فَقُلْتُ لَهُمْ هَذَا الَّذِي أَوْجَبَ الْإِيمَانَ بِالْقَدْرِ
فالعالم لا يسير بحركة ميكانيكية ثابتة ، إنما بقيومية الخالق سبحانه عليه ، فانظر إلى البسط لمن بسط الله له ، والقبض لمن قبض الله عنه ، ولا تعزل الفعل عن فاعله سبحانه ، وتأمل أن الله تعالى واحد ، وأن عباده عنده سواء ، ومع ذلك يوسع على أحدهم ويضيق على الآخر .

إنن : لا بد أن فى هذه حكمة ، وفى تلك حكمة أخرى ، ولو تتبععت عواقب السعة هنا والتضييق هناك لتراءت لك الحكمة .

(١) هو : أحمد بن يحيى بن إسحاق ، أبو الحسين الراوندى ، فيلسوف مجاهر بالإلحاد . من سكان بغداد ، نسبته إلى « راوند » من فرى أصبهان . قال ابن حجر العسقلانى : كان أولاً من متكلمي المعتزلة ثم غزلق واشتهر بالإلحاد . وضع كتاباً فى قديم العالم وفى المصانع وتصحيح مذهب الدهر والرد على مذهب أهل التوحيد ، وكتاباً فى الطعن على محمد ﷺ . توفى عام ٢٩٨ هـ بين الرقة وبغداد . [الأعلام للزركلى ١ / ٢٦٧] .

ألا ترى صاحب سعة ورزق ونعم كثيرة ، ومع ذلك لم يستطع
تربية أولاده ؛ لأن مظاهر الترف جرفتهم إلى الانحراف ، ففشلوا في
حياتهم العملية . وفي المقابل ترى الفقير الذي يعيش على الكفاف
يتفوق أولاده ، ويأخذون أعلى المراتب ؟ إذن : ﴿ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَن
يَشَاءُ وَيَقْدِرُ .. ﴾ [الزمر] وفق حكمة بعلمها سبحانه وتعالى .

وسبق أن ذكرنا أن في ألمانيا مدرستين فلسفيتين في الإلحاد ،
إحدهما لواحد اسمه (جييل) ، والآخرى لـ (بختر) أحدهما : ينكر
أن يكون للعالم إله ، يقول : لو كان للعالم إله حكيم ما خلق الأعمى
والأعرج والأعور .. الخ فالحكمة في الخلق تقتضي المساواة ، فأخذ
من الشذوذ في الخلق دليلاً على إلحاده .

أما الآخر فقال : ليس للكون إله ، إنما يسير سَيْرًا ميكانيكيًا
رتبياً ، ولو كان فيه إله لكان يخلق الخلق على صور مختلفة ، وتكون
له إرادة مطلقة عن الميكانيكا ، فأخذ ثبات النظام دليلاً على إلحاده
ليناقض مذهب سابقه .

إذن : المسألة عندهم رغبة في الإلحاد بأي شكل ، وعلى أية
صورة ، واستخدام منهج مُعْوَج يخدم القضية التي يسعون إلى
إثباتها .

وتقول في الرد على الأول الذي اتخذ من الشذوذ في الكون دليلاً
على عدم وجود إله حكيم : الشذوذ الذي ذكرت شذوذ في الأفراد
الذين يعرض بعضهم عن بعض ، فواحد أعمى ، وآخر أعور يقابلهم
ملايين المبصرين ، فوجود هذه النسبة الضئيلة لا تفسد القاعدة
العامة في الخلق ، ولا تؤثر على حركة البشر في الكون فالصحيح
يعرض غير الصحيح .

أما النظام الثابت الذى يريده الثانى فعليه أن ينظر إلى الملا الأعلى ، وفى الكون الأعلى من شمس وقمر ونجوم .. الخ فسيرى فيه نظاماً ثابتاً لا يتغير ، لأن الشذوذ فى هذه المخلوقات يفسد الكون كله : لذلك خلقه الله على هيئة الثبات وعدم الشذوذ .

إنن : فى النظام العام للكون نجد الثبات ، وفى الأفراد الذين يعنى الواحد منهم عن الآخر نجد الشذوذ والاختلاف ، فالثبات يثبت حكمة القدرة ، والشذوذ يثبت طلاقة القدرة .

فيا مَنْ تريد ثبات النظام دليلاً على الإيمان ، فالثبات موجود ، ويا مَنْ تريد شذوذ النظام دليلاً على الإيمان ، فالشذوذ موجود ، فما عليكما إلا أن تتفقا وأن ينفتح كل منكما على الآخر لتوصلا إلى الصواب .

ومسألة الرزق لها فلسفة فى الإسلام ، فالحق سبحانه أخبرنا بأنه الرزاق ، فمرة يرزق بالأسباب ، ومرة يرزق بلا أسباب ، لكن إياك أن تغتر بالأسباب ، فقد تقدم الأسباب وتسعى ثم لا يأتيك منها رزق ، ويخيب سَعْيُكَ كالفلاح الذى يأخذ بالأسباب حتى يقارب الزرع على الاستواء فتأتيه جائحة فتهلكه ، فاحذر أن تغتر بالأسباب ، وانظر إلى المسبب سبحانه .

وقلنا : ينبغي أن نتحرى إلى الرزق أسبابه ولا تشغلن بعدها بالك بأمره ، فقد تكفل به خالقك الذى استدعاك للوجود ، وقد عبّر الشاعر عن هذا المعنى بقوله :

تَحَرَّ إِلَى الرِّزْقِ أَسْبَابَهُ وَلَا تَشْغَلْنَ بَعْدَهَا بِالْكَافِ
فَإِنَّكَ نَجْهَلُ عُنْوَانَهُ وَرِزْقُكَ يَعْرِفُ عُنْوَانُكَ

ثم يقول سبحانه : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ (٢٧) [الروم]
قال (لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) لأن مسألة الرزق هذه تحتاج إلى إيمان بحكمة
الرازق سبحانه في الإعطاء وفي المنع .

ونلاحظ على أسلوب الآية قوله تعالى في البسط : ﴿ لِمَن يَشَاءُ .. ﴾ (٢٧) [الروم] وفي التضييق : ﴿ وَيَقْدِرُ .. ﴾ (٢٧) [الروم] ولم يقل لمن
يشاء : لأن البسط في نظرنا شيء محبوب نفرح له ونتمناه فقال
﴿ لِمَن يَشَاءُ .. ﴾ (٢٧) [الروم] لنطمئن نحن إلى أننا سندخل في هؤلاء
الذين سييسط لهم في الرزق ، أما في التقدير فلم يقل (لمن) ليظل
مبهما يستبعدة كل منا عن نفسه .

ثم يقول رب العزة سبحانه :

﴿ فَكَانَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقًّا وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ذَٰلِكَ خَيْرٌ
لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ (٢٨)

حينما نتأمل النسق القرآني هنا نجد أن الله تعالى ذكر أولاً البسط
في الرزق ، ثم التقدير فيه ، ثم أكد بعده مباشرة على حق ذي القربى
والمسكين وابن السبيل ، وكأنه يلفت أنظارنا أن هذه الحقوق
لا تقتصر على من بسط له الرزق ، إنما هي على الجميع حتى من
كان في خصاصة ، وضيق عليه رزقه ، فلا ينسى هؤلاء .

لذلك يذيل الحق سبحانه الآية بقوله : ﴿ ذَٰلِكَ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ
وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ (٢٨) [الروم] والجميع : من بسط له ،
ومن قُدر عليه يريدون وجه الله .

وبمقارنة هذه الآية بآية الزكاة : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ

وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةَ قُلُوبَهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ^(١) وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦٠﴾ [التوبة]

فلم تذكر ذا القربى الذى ذكر هنا ، وكان الآية تشير لنا إلى أمر
ينبغى أن نلتفت إليه ، وهو أن القريب عيب أن نعطيه من مال الزكاة ،
وهذه آفة وقع فيها كثير من الاغنياء وحتى المتدينين منهم ، فكثيراً
ما يسألون : لى ابن عم ، أو لى قريب أعطيه شيئاً من زكاة مالى ؟

وكنْتُ أقول للسائل : والله ، لو علم ابن عمك أنك تعطيه من مال
الزكاة ما قبله منك ؛ لأن للقريب حقاً ، سواء أكنت غنياً تملك نصاب
الزكاة ، أو لم تحصل إلى حد النصاب .

إذن : لا تربط هؤلاء الثلاثة - القريب والمسكين وابن السبيل -
بمسألة الزكاة ، فلهم حقٌ حتى على الفقير الذى لا يملك نصيباً ،
وعلى مَنْ ضُيِّقَ عليه رزقه .

ومع هذا الحق الذى قرره الشرع للقريب نجد كثيرين يأكلون
حقوق الأقارب ، ويحتالون لحرمانهم منها ، فمثلاً بعض الناس
لا ينجب ذكوراً ، فيكتب أملاكه للبنات ليحرم عمهم أو أبناء عمومته
من الميراث ، مع أن البنت لها نصف التركة ، وإنْ كُنْ أكثر من
واحدة فلهن الثلثان ، ويُوْزَعُ الثلث على العم أو ابن العم ؛ ذلك لأن
البنات فى هذه الحالة ليس لهن ذكرٌ عصبة ، فيجعلها الشرع فى العم
أو ابن العم .

والشارع الحكيم يوازن بين الأطراف ، فيأخذ منك ويعطيك ،

(١) الغارمون : جمع غارم . والغارم : من لزمه دين بحق ويبيع حق . والمغرم : الغرامة
والدين الثقل . [القاموس الفريسي ٥٢/٧] .

فلماذا في حالة موت الوالد عن هؤلاء البنات ، وليس لهن ميراث يعُتدُّ على العم أو ابن العم بالنفقة ويقاضونه في المحاكم ، فلماذا نحرّمهم حقوقهم ومطالب نحن بحقوقنا ، فهذا نوع من التغفيل .

لماذا لا نعطي العم أو ابن العم وهو الذي سيحمي البنات ويسهر على راحتهن ، ويقف بجوارهن حال شدتهن ؟

إياك - إذن - أن تُدخل الأتارب في الزكاة أو تربط مساعدتهم بالفترة ؛ لأن لهم عليك حقاً حال رخائك وحال شدتك .

ويكفي أن الحق سبحانه خصهم بقوله ﴿ذَا الْقُرْبَىٰ ..﴾ (٧٨) [الروم] ولم يقل : ذا الممكنة ، أو ذا السبيل ، وكلمة (ذو) بمعنى صاحب ، تدل على المصاحبة الدائمة والملازمة ، فلا نقول : فلان ذو علم لمن علم قضية أو قضيتين ، إنما لمن اتصف بالعلم الواسع وتمكّن منه . كذلك لا نقول فلان ذو خلق إلا إذا كان الخلق صفة ملازمة له لا تنفك عنه .

ومن ذلك نقول : ذو القربى يعني ملاصقاً لك لا ينفك عنك ، فيجب أن تراعى حقّه عليك ، فتجعل له نصيباً ، حتى إن لم تكن تملك نصيباً ، وكذلك للمسكين وابن السبيل ؛ لأن الله ذكرهم معاً في غير بند الزكاة ، فدلّ ذلك على أن لهم حقاً غير الزكاة الواجبة .

ونلاحظ أن القرآن رتبهم حسب الأهمية والحاجة ، فأولهم القريب لقرباه الثابتة منك ، ثم المسكين وهو متوطن معروف لك ، ثم ابن السبيل العابر الذي تراه يوماً ولا تراه بعد ذلك ، فهو حسب موضعه من الحال .

والمسكين قد يتغير حاله ، ويتيسر له الرزق فيُوسّع الله عليه ،
وابن السبيل يعود إلى بلده ، فالوصف الثابت لذى القربى : لذلك
وصفه الله تعالى بما يدل على الثبات .

ثم قال ﴿ حَقُّهُ ۖ ۖ ﴾ (٣٨) [الروم] فالحق ملازم له وهو أوّلَى به ،
لذلك لم يُقَلْ مثلاً : وآت ذا القربى حقه ، والمسكين ، وابن السبيل
حقوقهم .

وقد مثلوا لذلك بقولهم : قال الأمير : يدخل على فلان ، وفلان ،
وفلان ، فالإنّ بالدخول للأول يتبعه في ذلك الباقيون .

إنّ : لهؤلاء الثلاثة خصوصية . فقد أمرك الله أن تعطيه من
لحمك ، وألا تربطهم بالزكاة ولا ببسط الرزق ، أما باقى العسبة
المستحقون للزكاة فلم يلزمك نحوهم بشيء غير الزكاة المفروضة .

ولما حدث نقاش بين العلماء حول المراد بالمسكين والفقير .
أيهما أحوج من الآخر ؟ قالوا : المسكين من له مال ، ولكن لا
يكفيه^(١) ، واستشهد أبو حنيفة على هذا المعنى بقوله تعالى : ﴿ أَمَّا
السُّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ ۖ ﴾ (٧٩) [الكهف] فثبت لهم
ملكية وسماهم مساكين . أما الفقير فهو الذى لا شيء له ، وعلى هذا
فالفقير أحوج من المسكين ، فيدخل فى هذه الآية من باب أوّلَى .

(١) من أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : لا ليس المسكين بهذا الطواف الذى
يطوف على الناس ، فترده اللقمة واللقمتان ، والتمر والتمرتان . قالوا : فما المسكين
يا رسول الله ؟ قال : الذى لا يجد غنى يقنيه ، ولا يُعْطَن له فيُتصدق عليه . ولا يسأل
الناس شيئاً ، أخرجه البخارى فى صحيحه (٤٥٣٩) وكذا مسلم فى صحيحه (١٠٣٩)
كتاب الزكاة ، واللفظ لمسلم .

وقوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ .. ﴾ (٣٨) [الروم] أى : الإيفاء لهؤلاء
 ﴿ خَيْرٌ .. ﴾ (٣٨) [الروم] كلمة خير تُطْلَقُ فى اللغة ، ويراد بها أحد
 معنيين : مرة نقول خير ويقابلها شر كما فى قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ
 يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ (٧) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ (٨)
 [الزلزلة] ، ومرة نقول : خير ونقصد الأخير كالأحسن أى : أفعَل
 تفضيل ، كما جاء فى قول الشاعر :

زَيْدٌ خَيْرُ النَّاسِ وَابْنُ الْآخِرِ

لكن الشائع أن تُستعمل خير فى أفعَل التفضيل كقول النبي ﷺ :
 « المؤمن القوى خير وأحبُّ إلى الله من المؤمن الضعيف . وفى كُلِّ
 خير » ^(١) فخير الأولى بمعنى أخير . لكن لمن ؟

﴿ الَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ .. ﴾ (٣٨) [الروم] أى : فى الرفاء بحق نبي
 القريبى والمسكين وابن السبيل ، يريد بذلك وجه الله ، لا يريد رياءً
 ولا سمعة : لأن الذى يفعل خيراً يأخذ أجره ممن فعل من أجله ، فمن
 عمل لله مخلصاً فأجره على الله ، ومن عمل للناس رياءً وسمعةً فليأخذ
 أجره منهم .

وهؤلاء الذين وصفهم الله تعالى بقوله : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ
 كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ
 عِنْدَهُ قُرْآنًا حَسْبَاءَهُ وَاللَّهُ مَرْبِعُ الْحِسَابِ ﴾ (٣٩) [النور] أى : فوجيء بوجود
 إله لم يكن فى باله ولم يعمل من أجله .

فمعنى ﴿ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ .. ﴾ (٣٨) [الروم] أى : يقصدون بعملهم

(١) أخرجه أحمد فى مسنده (٣٦٦/٢ ، ٣٧٠) ، ومسلم فى صحيحه (٢٦٦٤) ، وابن
 ماجه فى سننه (٧٩) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه .

وجه الله ، سواء رآه الناس ، أو أخفى عمله ، حتى لا تعلم شماله ما صنعت يمينه ؛ لأن الأمر قائم على النية ، فقد تعطى أمام الناس ونيتك أن يتأسوا بك ، أو لتكف عنك أسنتهم وقدحهم في حقك .

وحين تعطى علانية بنية خالصة لله فإنها صدقة مخصصة للعتاء ، مخصصة للأجر ؛ لأنك ستكون أسوة لغيرك فيعطى ، ويكون لك من الأجر مثله ؛ لأن من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة .

والقرآن الكريم عرض علينا هذه القضية في قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ٢٦٤ ﴾ [البقرة]

ثم يعطينا مثلاً توضيحياً : ﴿ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ ^(١) عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ٢٦٥ ﴾ [البقرة]

فمثل المرائى كهذا الحجر الناعم الأملس حين يصيبه المطر ، وعليه طبقة من التراب يزيحها المطر ، ويبقى هو صلدًا ناعمًا لا يحتفظ بشيء ، ولا يثبت عليه شيء .

وهذا المثل يجسد لنا خيبة سعى المرائى ، وأنه مقل ، سعى واجتهد فانتفع الناس بسعيه ، وتعدى خيره إلى غيره ، وخرج هو خالي الوقاظ من الخير ومن الثواب .

ثم يذكر الحق سبحانه المقابل : ﴿ وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ

(١) الصفوان : الحجر الصلد الضخم الذى لا يثبت شيئاً . [لسان العرب - مادة - صفاء]
والصلد : الأملس الذى لا يصلح للزرع . والوايل : المطر الغزير . [القاموس القويم للقرآن الكريم] .

مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَتَّبِعْنَا مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بَرْبُورَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَآتَتْ أُكُلَهَا
ضِعْفَيْنِ فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطُلٌّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٦٥﴾ [البقرة]

فالصدقة ابتغاء وجه الله كالارض الخصبة حين ينزل عليها
المطر ، فيأتي نباتها مضاعفاً مباركاً فيه ، فإن لم يكن مطر كفاها
الطل لتنتبت وتؤتي ثمارها ، ولو قال : كمثل جنة كانت كافية لكنها
﴿جنة بريرة﴾ .. ﴿٢٦٥﴾ [البقرة] يعنى : على مكان مرتفع ليدل على
خصوبتها ، فكما كانت الارض مرتفعة زادت خصوبتها ، وخلصت من
المياه الجوفية التى تؤثر على النبات .

وهذه الجنة تُروى بالمطر ياتيها من اعلى ، فيفسل الأوراق
والفصوص ، فتزيد نضارتها وجودتها ، والأوراق هى رثة النبات .

والله تعالى يترك لأثار الذات فى الناس تذكرةً وعبرة ، فواحد
يفعل الخير بآخر ليشتربه به ، أو ليخضع عنقه بهذا الجميل ، فتكون
النتيجة الطبيعية أن ينكر الآخر جميله ، بل ويكرهه ويحقد عليه ، وهذا
جزاء وفاق لمن عمل العمل لغير وجه الله .

وهو معنى قولهم : اتق شر من أحسنت إليه ، لماذا ؟ لأنه حين
يراك يتذكر ما لك من يد عليه ، وما لك من فضل ، فيخزي ويشعر
بالذلة : لأن وجودك يدك كبرياءه ؛ لذلك يكره وجودك ، ويكره أن
يراك .

فالحق سيحانه يقول : احذروا أن تبطلوا المعروف بالرياء ، أو
بالأغراض الدنية ؛ لأن معروفك هذا سيُنكر ، وسينقلب ما قدمت ،
من خير شراً عليك . إذن : عليكم بالنظر فى اعمالكم إلى وجه الله
لا إلى غيره ، فإن حدث وأنكر جميلك فجزاؤك محفوظ عند الله ،

وكان ربك - عز وجل - يغار عليك ، ويريد أن يحفظ لك الجميل
ويدخره عنده .

وهذا المعنى عبّر عنه الشاعر بقوله ^(١) :

أَقُولُ لِأَصْحَابِ الْمَرْوَاتِ قَوْلَهُ تُرِيحُهُمْ إِنْ أَحْسَنُوا وَتَفَضَّلُوا
يَسِيرُ ذَوُو الْحَاجَاتِ خَلْفَكَ خَضَعًا فَإِنْ أَدْرَكُوهَا خَلْفُوكَ وَهَرَوُكُوا
فَلَا تَدْعِ الْمَعْرُوفَ مَهْمَا تَشْكُرُوا فَإِنَّ ثَوَابَ اللَّهِ أَرْبَى وَأَجْزَلُ

وسبق أن ذكرت قصة الرجل الذي قابلنا في الطريق ونحن في
الجزائر ، فأشار لنا لنوصله نى طريقنا ، فتوقف صاحب السيارة
وفتح له الباب ، لكنه قبل أن يركب قال (على كام) ؟ يعنى : ثمن
توصيله . فقال صاحب السيارة : لله . فقال الرجل (غلّتها يا شيخ) .

لذلك يقول بعض العارفين : إن الذين يريدون بأعمالهم وجه الله
هم الذين يُقَلِّون أعمالهم ، أى : يرفعون قيمتها ، ويضاعفون ثوابها .

وقوله تعالى : ﴿ فَآتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ..

(٢٨) ﴾ [الروم] بعد قوله : ﴿ وَيَقْدِرْ .. ﴾ (٢٧) ﴾ [الروم] يدل في ظاهره على
أنه يأخذ منك مع أنك مُقِلٌّ ، وهذا يدخل في إطار قوله تعالى :
﴿ وَيُؤْتُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ .. ﴾ (٩) ﴾ [الستر]

وقلنا : إن الشارع حكيم ، فإذا ألزمت وأخذ منك فإنما ذلك
ليعمليك إن احتجت ، وكأنه يقول لك : اطمئن فقد أمتت لك حياتك ، إن
أصابك الفقر ، أو كنت في يوم من الأيام مسكيناً أو ابن سبيل ، فكما
فعلت سيفعل بك .

وهذه المسألة واضحة في كفاية اليتيم ، فلو أن المجتمع الإيماني
عوّضه عن أبيه عملاً بقول النبي ﷺ : « أنا وكافل اليتيم كهاتين في

(١) من شعر الشيخ رحمه الله .

الجنة»^(١) لا طمانَ كلُّ أب على أولاده إن مات وتركهم : لأنهم في مجتمع يُعرضهم عن أبيهم بآباء كثيرين .

والإنسان إن كان آمناً مُنعماً ، فإنما يُنقص هذه النعمة أنها عُرِضَتْ لأنْ نَزَلَ ، فيريد الله أنْ يُؤمِّنْ لعبده الحياة الكريمة في امتداده من بعده ، وهذا هو التامين الحق الذي أرسله الله قضية تامينية في الكون . ليست في شركات التامين ، إنما في يده سبحانه حيث قال :

﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۝﴾ [النساء] فإذا اتقوا الله وقللوا القول السديد ، فإن يتيمهم يصادف أناساً يكفلونه ، ويخافون عليه . ويتولون أمره .

وسبق أن تعرَّضنا في سورة الكهف لقصة الجدار الذي تبرع الخضر - عليه السلام - ببناؤه مع أنه في قرية أهلها لثام^(٢) منهم حتى الطعام . وقلنا : إن سؤال الطعام هو أصدق سؤال ، ولا يُردُّ سائله ، ومع ذلك بناه الخضر ، وقال في بيان أمر الجدار : ﴿وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا ۝﴾ (٨٢)

فصلاح الأبوين يستفَع الغلامين ، فيُسَخِّرُ الله لهما مَنْ يبنى لهما الجدار ، ويحافظ لهما على كنزهما حتى يكبرا ، ويستطيعا حمايته من

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٦٠٠٥) من حديث سهل بن سعد ، وأخرجه مسلم في صحيحه (٢٩٨٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه . وتام الحديث : « وقال بإصبعيه السبابة والوسطى » ومعنى السبابة : لأنها يسب بها الشيطان حينئذ . وفي رواية : « السبابة » لأنها يُسب بها في الصلاة فيشار بها في التشهد لذلك . قاله ابن حجر العسقلاني في فتح الباري (٤٣٦/١٠) .

(٢) اللثام : جمع لثم . وهو الدنئ ، الأهل المشحج النفس . [لسان العرب - مادة : لثم] .

هؤلاء اللثام الذين إذا علموا بأمره نهبوه من هذين الصغيرين .

ثم يحدثنا الحق سبحانه عن الفارق بين الهدية والصدقة ، فيقول :

﴿ وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا ^(١)

لِيَرْبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ

تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ﴿٢٩﴾

الحق - سبحانه وتعالى - يعرف أن خلقه يفعلون الخير ، ويطلبون الأجر عليه ، لكن هذا الطلب قد يضيع إذا راءوا في أعمالهم . وقد يكون الأجر على قدر العمل إذا خلا من الرياء ، لكن الحق سبحانه يريد أن يرتفع بالصدقة أو بالزكاة إلى مستوى عال ، فيأخذ صاحبها الثمن من يد الله سبحانه مضاعفاً ، وطلب الزيادات يكون في الذية .

فالمؤمن مثلاً يعلم أنه إذا حُبِّيَ بتحية فعلية أن يردّها بخير منها ، فقد يأتي فقير ويقدم لأحد الأغنياء هدية على قدر استطاعته ، وفي نيته أن يردّها الغنى بما يناسب غناه ، إذن : فهو حين أعطى يطمع في الزيادة ، وإن كانت غير مشروطة ، ويجوز أن يردّ الغنى على الهدية بأفضل منها ، ويجوز ألا يردّها أصلاً .

فقوله تعالى : ﴿ وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا .. ﴾ (٢٩) [الزمر] أي : الزيادة

(١) قال ابن عباس في هذه الآية : « ربا ربا عان ، ربا لا بأس به ، وربا لا يصلح . فأما الربا الذي لا بأس به فهدية الرجل إلى الرجل يريد فضلها أو اضاعتها ، [أخرجه ابن أبي حاتم] وفي قول آخر له قال : هو ما يُعطى الناس بعضهم بعضاً ، يعطى الرجل الرجل العطية يريد أن يعطى أكثر منها . [أخرجه ابن جرير الطبري] وأورد السيوطي هذين الآيتين في الدر المنثور ٤٩٥/٦ .